

Tazkiyatun Nafs bi al-Thariqah al-Shufiah: Mu'assasan 'ala Ra'yi Al-Qusyairî fi Tafsîrihi Lathâif Al-Isyârât

Wahyu Septrianto*

Pascasarjana Universitas Islam Negeri Sunan Ampel, Surabaya
Email: wahyuseptrianto92@gmail.com

Ussisa 'Alat Taqwa**

Fakultas Ushuluddin
Universitas Darussalam Gontor, Indonesia
Email: ussisa.taqwa@unida.gontor.ac.id

Afifah Bidayah Syukri Zarkasyi

Fakultas Ushuluddin
Universitas Darussalam Gontor, Indonesia
Email: afeefa_bidayah@yahoo.com

Mohammad Aliyan Ashadi

Fakultas Ushuluddin
Universitas Darussalam Gontor, Indonesia
Email: muhaliyanashadi@gmail.com

Abtarc

Nowadays, human utilize their intelligence, power, and wealth only for the satisfaction for the lust. They disobey to Allah's commands. Moreover, they are easy to blame one another and behave badly. Accordingly, a few people in this era are destroyed morally and mentally. It is necessary for scholars' interpretation to give answers to the problems. Tafsîr *Lathâif Al-Isyârât* one of sollution to answer this problem. Researcher employs Al-Qusyairî statements because of his Sufism. Sufism is considered crucial because Sufism is the

* Correspondence, Pascasarjana Program Studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir Universitas Islam Negeri Sunan Ampel Surabaya, Jl. Ahmad Yani 117, 60237, Telp. 031-8410298.

** Fakultas Ushuluddin Universitas Darussalam Gontor, Jl. Raya Siman, Siman, Ponorogo, 63471, Jawa Timur, Telp. (+62352) 483762.

most relevant science to purify the soul. In addition, the explanation of sufi interpretation is different from other interpreters in studying this theme. This research uses descriptive methods and analysis in explaining the interpretation of Al-Qusyairi in purifying the soul. The research shows that there are several stages to purify our hearts, and our souls. they are *tawâdhu'* in all behaviors and senses (avoiding pride), paying debts on time, keeping the sanctity of the mind of the soul and body from sin, forgiving anyone, staying away from the principles by doing anything in place, worship without hope, obey whatever God's destiny, remembering death and the last day, strive sincerely in work, and finally asking for proof of what written in the Qur'an. Those are assumed able to purify our souls and our hearts.

Keywords: Soul purifying, *Tafsîr Lathâif Al-Isyârât*, *Tawâdhu'*

Abstrak

Zaman sekarang, banyak yang menggunakan kepintaran, kekuasaan, dan kekayaannya untuk kepuasan hawa nafsu semata. Juga tidak mendengarkan seruan-Nya atau sombong sehingga mudah menyalahkan orang lain, saling mendzolimi satu sama lain, ataupun berperilaku baik padahal nyatanya hatinya buruk (munafik). Sehingga tidak sedikit diantara manusia di zaman ini yang hancur moral dan kejiwaannya. Dari latar belakang diatas perlu kiranya ulama' tafsir memberikan jawaban atas problem tersebut. Adalah Al-Qusyairî dalam *Tafsîr Lathâif Al-Isyârât* salah satunya, peneliti mengangkat tokoh Al-Qusyairî karena kajiannya dalam ilmu tasawuf begitu mendalam, ilmu tasawuf dirasa penting karena ilmu tasawuf adalah ilmu yang paling relevan untuk mensucikan jiwa. Serta penjelasan tafsir sufinya berbeda dibandingkan penafsir lainnya dalam mengkaji tema ini. Penelitian ini merupakan studi pustaka dan pendekatan tafsir tematik, kemudian menggunakan metode deskriptif dan analisis dalam menjelaskan penafsiran Al-Qusyairi di dalam mensucikan jiwa. Maka ditemukan beberapa kesimpulan bahwa ada beberapa tahapan untuk mensucikan hati, dan jiwa kita yaitu *tawâdhu'* dalam segala perilaku dan rasa (menjauhi sombong), membayar hutang tepat waktu, menjaga kesucian hati fikiran jiwa dan raga dari dosa, sering memaafkan siapapun, menjauhi kemunafikan dengan melakukan apapun pada tempatnya, ibadah tanpa ada harapan, taat dengan apapun takdir Allah, sering mengingat mati dan hari akhir, berjuang ikhlas dalam bekerja, dan terakhir membuktikan atas apa yang dituliskan di dalam al-Qur'an. dan semua itu tidak jauh untuk mensucikan jiwa kita, hati kita.

Kata Kunci : Penyucian Jiwa, *Tafsîr Lathâif Al-Isyârât*, *Tawâdhu'*

المقدمة

في الزمان الحاضر، كان بعض الدكتور، والمأمور، والغنى يستخدمون ذكائهم، ورفاهيتهم لإرضاء شهوتهم. على سبيل المثال لا تستمع النصيحة (التكبر)^١ حتى أكثرهم يلومون على الآخرين بسهولة، وبعضهم ظالم^٢، أو يتصرف كل شيء بشكل جيد، ولكن في الواقع سيئة^٣.

قال ابن مسكويه، أنّ سبب تلك الوقائع التعصّب، لأنّ التعصّب يميت القلب تدريجياً.^٤ ثمّ زاد إمام زركشي أنّ سبب تلك الوقائع ضعف ذهنهم وعقليتهم، فصار ضعف إيمانهم. وأكثرهم علماء يقولون بأنّ الوقائع سبب وحشية نفسه.^٥

فيقال أنّ الناس يحتاجون إلى تزكية أنفسهم، كما قال إمام نواوي البتاني^٦ في الكتاب (نصائح العباد) أنّ تزكي أنفسهم فالسلامة عليهم في الدنيا والآخرة. قال ابن كثير: (تزكية النفس هي أن تفرح كل الإنسان الذي فتح الله قلوبهم).^٧ عند الشنقيطي: (تزكية النفس هي أنّ ما يتزكى به العبد من إيمان وعمل في طاعة الله وترك المعصية).

^١ عبد الكريم القشيري، تفسير لطائف الإشارة، بيروت: دار الكتب العلم، ٢٠٠٧، ص. ٣٦٤.

^٢ عبد الكريم القشيري، تفسير لطائف الإشارة، ص. ١٧٢.

^٣ Ahmad Farid, *Tazkiyatun Nafs Penyucian Jiwa dalam Islam*, Jakarta Timur: Aqwam Jembatan Ilmu, 2013, p. 25.

^٤ أبي علي أحمد بن محمد بن يعقوب مسكويه، تهذيب الأخلاق، منشورات الجمل: بغداد- بيروت: ٢٠١١، الطبعة الأولى، ص ١٦.

^٥ Muhammad Ridlo Zarkasyi, *Ajaran Kiai Gontor 72 Prinsip Hidup KH Imam Zarkasyi*, Jakarta Selatan: ReneBook, 2016, p.134.

^٦ Bagus Wiwoho, *Bertasawuf Di Zaman Edan (Hidup Bersih, Sederhana, Mengabdikan)*, Jakarta: Buku Republik, 2016, p.58-60.

^٧ Muhammad Nasib Ar-Rifa'i, *Ringkasan Tafsir Ibnu Katsir*, Jakarta: Gema Insani, 2000, Jilid 4, p. 989.

كما قد بين في بعض البحث أن أهمية تزكية النفس للحياة الحسنة، منها «تحليل تزكية النفس بوصيلة الصلاة وأثرها بالأخلاق» بنتيجة أن الصلاة الصحيحة تجعل قلب الخاشع والصبر على استقبال المشاكل وتتمام الأدب واستقامة في إدارة أنشطة.⁸ و«مفهوم تزكية النفس عند الغزالي» بنتيجة إكرام العلم، لأن من العلم يعرف حقيقة الأخلاق والعلم نور القلب ويقيد عقل إلى السرور.⁹ و«دراسة تزكية النفس لإمساك النفس» يبين عن تقليل عاطفة البشرية بمنهج تزكية النفس لأن النفس يتكون إلى مصدرين هما الداخلية والخارجية، وفوائد وتزكية النفس منها ليساعد الناس امساك النفس والغضب والهوى.¹⁰

والهدف في هذا البحث لمعرفة لزكية النفس بدراسة صوفي، مع أن صوفي هو طريقة يتناول الأعمال لترقية النفس إلى درجة أحسن الناس، ولذلك استخدم الباحث في هذه المقالة منهج التفسير الإشاري فيما يتعلق عن تزكية النفس في القرآن الكريم وهو في كتاب تفسير لطائف الإشارات، الذي كتبه القشيري عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد، الذي درس الصوفية بعمق. كان له المنهج الجيد: أولاً، أخذ النصيحة من الأولياء السابقين. ثانياً، يفهم التصوف جيداً و دقيقاً. ثالثاً، يفهم بمفهوم الوسطية.¹¹ رابعاً، فسّر القرآن مختلفاً عن تفسير الإشاري الآخر، مثلاً في

⁸ Khairul Mustangin, *Tazkiyatun Nafs (Penyucian Jiwa) melalui Shalat dan Implikasinya terhadap pendidikan akhlak*, Yogyakarta: UIN Sunan Kalijaga, 2014.

⁹ Nur Sayfudin, *Konsep Tazkiyatun Nafs Perspektif Al-Ghazli*, Lampung: IAIN Metro, 2018.

¹⁰ Alfaiz Faiz, et.all, "Pendekatan Tazkiyatun An-Nafs untuk membantu mengurangi emosi negatif klien" *Counsellia*, vol. 9, No, 1, 2019.

¹¹ معروف رزيق و علي عبد الحميد بلطجي، الرسالة القشيرية في علم التصوف، الحرمين: دار الخير. د.ت، ص. ٦٥.

بيان الآية الأولى في سورة البقرة (آم) ، قيل الألف تدل على اسم (الله) واللام تدل على اسم (جبريل) والميم تدل على اسم (محمد).^{١٢}

استخدم الباحث المنهج التحليلي والوصفي لبيان المعلومات من أساس المراجع بالبحث المكتبي البحث، وفي جمع البيانات استخدم الباحث التفسير الموضوعي، لنيل النتيجة عن بحث تزكية النفس عند القشيري في تفسير لطائف الإشارات.

ترجمة حياة القشيري

هو الإمام أبو القاسم أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد^{١٣}، يقول كذلك، النيسابوري، القشيري، الإستوائي، الشافعي، ألقاب تكريم.^{١٤} وذكر كتاب الرسالة القشيرية، كان الشيخ السلمي نسب أمه، وخاله أبو عقيل السلمي من وجوه دهاقين^{١٥} ناحية استوا، والتَّسبب السلمي هو أحد شيئين: السُّلَمي، نسبة إلى سُليم، وهي قبيلة عربية مشهورة، نسبها هو: سليم بن منصور بن عكرة بن حفصة بن قيس بن عيلان بن نصر. السُّلَمي، نسبه إلى بني سَلَمه، وهو حي من الأنصار. وهذه النسبة وردت على خلاف القياس.^{١٦}

إنه ولد في شهر ربيع الأول م ٩٨٦ / هـ ٣٧٦ ببلدة استوا. وتوفي

^{١٢} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ٦١.

^{١٣} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري، ص. ٣.

^{١٤} مثل: (الإمام، الأستاذ الشيخ، زين الإسلام، الجامع بين الشريعة، والحقيقة، إلخ) وقد كانت هذه الألقاب تطلق عليه تكريماً وتقديراً لمكانته العلمية في دنيا الإسلام و عالم التصوف.

^{١٥} دهاقين و دهاقان، وهو رئيس المنطقة، واللفظة فارسية.

^{١٦} عبد الحميد بلطجي، الرسالة...، ص. ٦.

القشيري في نيسابور صبيحة الأحد، ١٦ ربيع الآخر م ١٠٧٣هـ / ١٧،٤٦٥ هـ حينئذ كان القشيري يتيماً فقد توفي أبوه وهو صغير، فعُهد بأمر تربيته إلى أبي القاسم الألماني الذي كان صديقاً لأسرة القشيري، فدرس عليه اللغة العربية و الأدب.

ثم كان تزوج القشيري ابنة أبي علي النيسابوري المعروف، اسمها فاطمة. وهي عالم الأدب والزهد. وقد روى عنه الحديث، وكان زواجه بها بين عام هـ ٤١٢ و ٤٠٥ م / ١٠١٤ و ١٠٢١هـ^{١٧}

العوامل التي يحتاج إلى تزكية النفس عند القشيري
العوامل التي يفسد الناس في أخلاقهم ويؤثر إلى أنفسهم:

التكبر

من بعض الآية التي ذكر عن التكبر: سورة البقرة ١٢٣: (٢)، سورة لقمان (١٣): ٤٣، سورة هود (١١): ٥٠١، سورة الرعد ٣٣: (١٣)، سورة النور ٢١: (٢٤)، سورة عبس (٨٠): ٧-٥.

فعرف الباحث بأنّ التكبر عند القشيري، له الخصائص: أولاً، التكبر إلى قوم الكافرين، لأنّ ليس له شفاعة من رسول الله.^{١٨} ثانياً، التكبر أي يشعر الإنسان أنه أقوى من غيره. كما قال التستري والسلمي بأنّ الله يعلم على كل شيء قدير، وكما قال في كتابه الكريم، في (سورة الرعد ٣٩): (٣١)

^{١٧} عبد الحميد بلطجي، الرسالة...، ص. ٦

^{١٨} عبد الحميد بلطجي، الرسالة...، ص. ٨

^{١٩} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ٦٥.

يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ.^{٢٠} كما قال الغزالي في الكتاب (إحياء علوم الدين) قال عمر رضي الله عنه: إنَّ العبد إذا تواضع رفع الله حكمته، وإذا تكبر وعدا طوره رهصه الله في الأرض.^{٢١} ثالثا، التَّكَبُّرُ أي ظَنَّ أَنَّهُ مَطِيعٌ. رابعا، التَّكَبُّرُ إلى الله، أَنَّهُ يَشْعُرُ وَيَعْلَمُ مَجْرَى مَنْشِئِ الْخَلْقِ وَالْمَطْلَعِ عَلَيْهِمْ، وَإِذَا شَعَرْنَا بِذَلِكَ، فَشَعَرْنَا الْهَلَاقَ، هَذَا كَمَا قَالَ السَّلْمِيُّ لِلْعُقَابِ الْكَافِرِ.^{٢٢} خامسا، التَّكَبُّرُ، يَشْعُرُ بِأَنَّ كُلَّ شَيْءٍ عَلَى اجْتِهَادِ نَفْسِهِ، وَلَيْسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ. وَلَا يُمْكِنُنَا أَنْ نَجْتَهِدَ وَنَحْيَا إِلَّا رَحْمَةَ اللَّهِ وَفَضْلَ اللَّهِ. كَمَا قَالَ السَّلْمِيُّ (فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتَهُ وَلَمْ يَقُلْ وَلَوْلَا فَضْلَ عِبَادَتِكُمْ وَصَلَاتِكُمْ، وَجِهَادِكُمْ، وَحَسَنَ قِيَامِكُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ).^{٢٣} ثم الأخير، التَّكَبُّرُ، بِأَنَّهُ يَسْتَعْنِي عَنْ نَفْسِهِ، فَإِنَّهُ اسْتَعْنَى عَنِ اللَّهِ، فَلَيْسَ هِدَايَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَمَنْ كَانَ يَحْتَقِرُ الْفُقَرَاءَ وَيُحِبُّ الْأَغْنِيَاءَ، فَإِنَّهُ يَسْتَعْنِي عَنِ الْأَغْنِيَاءِ، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَكَمَا قَالَ السَّلْمِيُّ وَالْأَلُوسِيُّ.^{٢٤} وقال وهبة الزهيلي، فسبب ذلك أَنَّهُ لَمْ يَشْعُرْ حَقِيقَةَ الْخَوْفِ وَحَقِيقَةَ الْخَشْيَةِ.^{٢٥}

^{٢٠} أبي محمد سهل بن عب الله بن يونس بن عيسى بن عبد الله بن رفيع التستري، تفسير القرآن العظيم، القاهرة: دار الحرم للتراث، م ٢٠٠٤، ص. ٢١٩.

^{٢١} أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، إحياء علوم الدين، بيروت-لبنان: دار ابن حزم، م ٢٠٠٥-١٤٢٦ هـ، الطبعة الأولى، ص. ٥٥٢١.

^{٢٢} أبي عبد الرحمن محمد بن السنين بن موسى الأزدي السلمي، حقائق التفسير تفسير القرآن العزيز، بيروت-لبنان: دار الكتب الإسلامية، م ٢٠٠١، الطبعة الأولى، ص. ٣٣٥.

^{٢٣} أبي عبد الرحمن الأزدي السلمي، حقائق التفسير، ص. ٤٩٨.

^{٢٤} أبي عبد الرحمن الأزدي السلمي، حقائق التفسير...، الطبعة الأولى، ص. ٣٧٣.

^{٢٥} وهبة الزهيلي، أخلاق المسلم علاقته بالنفس و الكون، بيروت: دار الفكر المعاصر، م ٢٠٠٨، الطبعة الثالثة، ص. ٤٥٢.

لمن كنتم علمه

ذكر في سورة البقرة ١٧٤: (٢) ، وسبب نزوله هذه الآيات إلى رؤساء اليهود وعلماءهم، كانوا يظنون بأنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة ومن قوم اليهود، بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسكن في المدينة فقد بأنهم يخافوا أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهاب مأكلتهم، وزوال رياستهم.^{٢٦}

ثم يلي إلى لمن كنتم علمه، قال القشيري، لمن كنتم علمه، فألجموا بلجام من النار.^{٢٧} وقال ابن عجيبة، لمن كنتم ما أنزل الله عليه، أنّ الله يسوقهم إلى النار بلا كشف عن حاله وبعد ماساقاهم إليها.^{٢٨} وقال الجيلاني، لا يطهرهم الله بها كما يطهر عصاة المؤمنين بالنار، ولا يخرجهم إلى الجنة، يقول فيها خالدون.^{٢٩} هذا بمعنى لا يجوز أن يكون بخيلا، ولا يجوز أن يتسرع في بيان العلم، كما قال في سورة طه الآية: ١١٤، فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا.

لمن قدموا هواه

وذكر الله تعالى في سورة آل عمران ٧٧: (٣)، سورة الجاثية: (٤٥) ٢٣، سورة الكهف ٢٨: (١٨). سبب نزوله آل عمران ٧٧: (٣)، هذه الآية

^{٢٦} أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي، أسباب نزول القرآن، بيروت: دار الكتب العلمية، م ١٩٩١/هـ ١٤١١)، الطبعة الأولى، ص. ٥٢.

^{٢٧} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ٨٤.

^{٢٨} أبي العباس أحمد بن محمد بن عجيبة، البحر المديد في التفسير القرآن المجيد، القاهرة: حن عباس زكي، م ١٩٩٩، المجلد الأول، ص. ٢٠٢.

^{٢٩} محيي الدين عبد القادر الجيلاني، تفسير الجيلاني، الكويت-باكستان: المكتبة المعرفية، م ٢٠١٠، الجزء الأول، ص. ١٧٨.

سبب الأشعث بن قيس يحلف بأن له أرض، ونصف الأرض لليهود، ولكن ليس له دليل. (رواه البخاري عن عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش).^{٣٠} وأسباب نزوله الجاثية ٢٣: (٤٥)، يعني حين قرئش تعبد الحجر، وترك القديم وابدؤوا الآخراً أحسن من قبل.^{٣١} وأسباب نزول سورة الكهف ٢٨: (١٨)، يعني أن أمية بن خلف الجحفي أنه يأمر رسول الله، إلى أمر ما كرهه الله، وهو طرد الفقراء، وتقريب جميع ولي الأمر في مكة.^{٣٢}

قال الألوسي، لمن قدموا هواه فليس له نصيب في الآخرة، ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم.^{٣٣} كما قال القشيري، لا ينزل منزلة الأذكىاء من الله، ولا يطهرهم عن دنس الذنوب والأوزار بالمغفرة.^{٣٤} وهذا لا يكفي، عند الباحث لمن قدموا هواه فليس له نصيب في الدنيا، إما من سعادة القلوب، والتقرب إلى الله. وقال شيخ القدير الجيلاني في تفسيره، لمن يستبدلون الذين عهدوا مع رسوله، لا نصيب ولا حظ ولا يكلمهم الله من استخلفه عن مقتضيات جميع أسمائه الحسنى و صفاته العليا.

وزاد في سورة الجاثية (٤٥) قال القشيري، بمعنى لمن لم يتبع سبيل الاتباع،^{٣٥} و من لم يجتنب عن هواه بالكلية، فهو يدخل إلى كل ضلالة،

^{٣٠} أبي الحسن على بن أحمد الواحدي النيسابوري، أسباب النزول، العربية السعودية: دار الإصلاح، هـ ٤٦٨، ص. ١١٠.

^{٣١} جلال الدين أبي عبد الرحمن السيوطي، أسباب النزول، بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية، م ٢٠٠٢، الطبعة الأولى، ص. ٢٣١.

^{٣٢} السيوطي، أسباب النزول، ص. ١٦٩.

^{٣٣} محمود الألوسي البغدادي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم و السبع المثاني، بيروت: دار إحياء التراث العربي، المجلد الثالث، ص. ٢٠٤.

^{٣٤} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ١٥٤.

^{٣٥} يجعل الهوى ربّه

لأنّ الهوى أكثر خسارانه و قليل ربحه.^{٣٦} أولئك أهل التّدليس واستدرجوا وما يشعرون.^{٣٧} فحلول تلك المشكلة، يعنى الصّبر كما قال السّلمى، الصّبر بمجالسة الفقراء، ولا يقرب الأغنياء.^{٣٨} وقال التّستري، كل معصية يميت القلب، وكل طاعة يحيى القلب.^{٣٩}

المنافق

ذكر الله تعالى عن المنافقون في سورة يونس ٥٤: (١٠) ، سورة ق ٣٧: (٥٠) . قال ابن عجيبة في تفسيره، لو أنّ كل نفس ظلمت بالشّرك أو التّعدي على الغير، ما في الأرض من خزائنها وأموالها، لجعلته فدية لها من العذاب، وأخفي رؤساء هؤلاء الكفّار النّدامة خوف الشّماتة والتّغيير من سفلتهم، أو جميعهم، لأنّهم بهتوا بما عاينوا، مما لم يحتسبوا من فظاعة الأمر و هوله، فلم يقدروا أن ينطقوا، وقيل أظهرها، من قولهم أسر الشّيء أي أظهره، ومنه أسارى الوجه، ليس تكرارا لأنّ الأوّل قضاء بين الأنبياء ومكذبيهم، والثّاني في جزء المشركين على شركهم.^{٤٠}

قال القشيري: (أنّ المنافق، لا يقبل منهم عدل ولا سرف، ولا يحصل فيما سبق لهم من الوعيد خلف، ولا ندامة تنفعهم وإن صدقوها، ولا كرامة وإن طلبوها، ولا ظلم ولا حيف يجري عليهم).^{٤١} فالمنافق لا يقبل النصيحة، أو يسمعها ولا يعملها.

^{٣٦} أي فائدة

^{٣٧} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثالث، ص. ٢٩١.

^{٣٨} أي عبد الرحمن الأزدي السّلمى، حقائق التفسير...، المجلد الأوّل، ص. ٤٠٩.

^{٣٩} أي محمد سهل بن التّستري، تفسير القرآن...، ص. ١٨٩.

^{٤٠} أي محمد بن عجيبة، البحر المديد...، الجزء الثّاني، ص. ٤٧٨.

^{٤١} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثّاني، ص. ١٩.

وقال القشيري في تفسير السورة ق (٥٠)، بأن الله يعطى تنبيهات وتذكريات للناس، ولقبولها يحتاج إلى الفكر، والفكر في العقل، وقال التستري: (أنّ العقل حسن النظر لنفسك في عاقبة أمرك).^{٤٢} كما قال الجيلاني: (القرآن لعظة وتذكيرا وعبرة وتنبيهها لمن كان له قلب حاضر، فارغ الهم، حديد الفتنة، صحيح الإرادة، خالص العزيمة).^{٤٣} ولكن قلب المنافق مكسور. وإذا سمع التّنبيّهات من الله، فدخل في قلبه الإيمان و يبقى.^{٤٤}

منهج القشيري في تزكية النفس

الكلمة والآية التي تستعمل القشيري في تزكية النفس:

الاحترام صاحب الدار في صلة الرحيم

ذكر في سورة النور ٢٨: (٢٤) عن معاملة الناس، وسبب نزول هذه الآية مع آية ٧٢ و ٩٢. وهذه الآيات نزلت حين بعض المسلم يدخلون إلى بيت الأنصار وأنه لا يحبّه.^{٤٥} قال القشيري بمعنى حرام على دخول البيوت من غير الإذن، كما قال الجيلاني، فلا تدخلوا حتى تجدوا من يأذن لكم، فإن قال ارجعوا، فارجعوا من غير التفتيش، وهذا أظهر لنفوسكم من الإلحاح.^{٤٦} كما قال ابن عجيبة، فإذا لم يجب صاحب الدار، ولا تقفوا بالأبواب، ولا تخرقوا الحجاب، فهذا أطهر وأطيب لكم لما فيه سلامة الصدور والبعد عن الرّيبة،

^{٤٢} أبي محمد سهل بن رفيع التستري، تفسير القرآن ...، ص. ٢٥٧.

^{٤٣} عبد القادر الجيلاني، تفسير الجيلاني...، الجزء الخامس، ص. ٤٧.

^{٤٤} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثالث، ص. ٢٣١.

^{٤٥} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري، المجلد الثاني، ص. ٣٢٣.

^{٤٦} عبد القادر الجيلاني، تفسير الجيلاني...، الجزء الثالث، ص. ٢٩٤ - ٢٩٣.

والوقوف من دنس الدنائة والرذالة.^{٤٧}

الله مقلب القلوب

قال القشيري أنّ الله يصون (يحفظ) عن تقليب أربابها، فيقلبها كما يشاء، كقوله تعالى في سورة الأنفال ٢٤: (٨) في الآية القرآن الكريم، من بيان هداية وضلال، وغيبة ووصال، وحجبة وقربة. وحال بينهم وبين قلوبهم لئلا يكون لهم رجوع، إلا إلى الله.^{٤٨} كما قال السلمي: (وعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه، بمعنى قلب أوليائه يختمه بختم المعرفة، ويطبعها بطابع الشوق. ويحول أيضا بين المؤمن والإيمان، الكافر والكفر، يردهما إلى ماسبق لهما منه في الأزل).^{٤٩}

وقال السلمي أيضا، لا بد أن يجيب أمر الله، بطاعة الله ورسول الله. كما قال ابن عطاء، فأجاب الله إلى أربعة أوجه، أولا، إجابة التوحيد، ثم الثاني، إجابة التحقيق، ثم إجابة التسليم، والأخير إجابة التقريب. والحياة بالله هي المعرفة.^{٥٠}

الزكاة

قال القشيري عن قول الله تعالى في سورة التوبة ١٠٣: (٩) (أنّ الزكاة تطهّروهم من طلب الأعواض عليها، وتزكيهم عن ملاحظتهم إياها. وتطهّروهم بها عن شحّ نفوسهم).^{٥١} وهذا مثل ما قال السلمي، أنّ الزكاة تطهّروهم عن

^{٤٧} محمد بن عجيبة، البحر المديد...، الجزء الرابع، ص ٢٨.

^{٤٨} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ٣٨٧.

^{٤٩} أبي عبد الرحمن الأزدي السلمي، حقائق التفسير...، المجلد الأول، ص. ٢٦٤.

^{٥٠} أبي عبد الرحمن الأزدي السلمي، حقائق التفسير، المجلد الأول، ص. ٢٦٤.

^{٥١} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ٤٤٤.

دنس الأكوان، وصلواتك تسكنهم إلى الآخرة وتقطعهم عن الدنيا.^{٥٢} كما قال الجيلاني، بأنَّ الصّدقة تصفي بواطننا عن الشّواغل العائقة عن اللذات الرّوحانية.^{٥٣}

لأنّ إذا لا نخرج الزّكاة، قال الله تعالى في سورة التّوبة ٣٥-٣٤: (٩)، فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ، مما يلي: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَآكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُوهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٣٤) يَوْمَ يُجْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتْكُوىٰ مِمَّا جَبَّاهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كَنَزْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ (٣٥).^{٥٤}

الإخلاص في العبادة

قال القشيري عن قول الله تعالى في سورة ق ٣٣: (٥٠) (أنّ الخشية هي أعلى من الخوف، وقريبة من الهيبة،^{٥٥} ولمن يعمله بالإخلاص،^{٥٦} فأعطى الله قلب منيب).^{٥٧} وقال الجيلاني، (وجاء بقلب منيب) بمعنى مخلصا في إطاعة الله وإطاعة رسوله.^{٥٨} كما قال ابن عجيبة، (وجاء بقلب منيب) بمعنى

^{٥٢} أبي عبد الرحمن الأزدي السّلمى، حقائق التفسير...، المجلد الأول، ٢٨٥-٢٨٤.

^{٥٣} عبد القادر الجيلاني، تفسير الجيلاني...، الجزء الثاني، ص. ٢٣٤.

^{٥٤} Imam Ghazali, *Dibalik Ketajaman Hati*, Jakarta: Pustaka Amani, 2007, p.157.

^{٥٥} عبد الحميد بلطحي، الرسالة القشيرية...، ص. ١٢٥.

^{٥٦} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثالث، ص. ٢٣٠.

^{٥٧} قلب منيب بمعنى لم يقل بنفس مطيعة بل قال (قلب منيب) ليكون للعاصي في هذا الأمل، لأنهم وإن قصّروا بنفوسهم و ليس لهم صدقُ القَدَم، فلهم الأسف بقلوبهم و صدق التّدم.

لطائف الإشارة...، المجلد الثالث، ص. ٢٣.

^{٥٨} عبد القادر الجيلاني، تفسير الجيلاني...، الجزء الخامس، ص. ٤٦.

كل شيء راجع إلى الله، أو سريرة مرضية وعقيدة صحيحة.^{٥٩} ومعنى الإخلاص هو الإفراد بالحق سبحانه وتعالى في طاعة بالقصد، دون شيء آخر من تصنع لمخلوق. ويصح أن يقال، الإخلاص تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين.^{٦٠} كما قال ذوالنون المصري: (أنّ الإخلاص في العبادة لا يتمّ إلاّ بالصدق فيه، والصبر عليه، والصدق لا يتمّ إلاّ بالإخلاص فيه والمداومة عليه).

العفو دواء القلب

ذكر الله تعالى في سورة آل عمران ١٥٩: (٣) عن العفو، قال القشيري، بمعنى لو تعطى العفو إلى زميلك المخطئ، من غير غليظ القلب، و ما عثرت (العفو) عليه من تفریطهم في خدمته وطاعته، فنتصب لهم شفيعا إليه.^{٦١} وقال التستري، فبما رحمة من الله كنت له، ولو كنت فظاً باللسان وغليظ القلب لتفرّقوا من عندك، فاعفوا عنهم أي تجاوز عن زللهم، هزيمتهم يوم أحد، ولا تبعدهم بالعصيان عنك واشملهم بفضلك فإنك بنا تعفوا وبنا تستغفر وإيانا تطلع، فإذا أردت إمضاءه بعد المشورة، فتوكّل على الله أي ثق بالله مع ذلك، وفوّض إليه جميع أمورك، وافتر إليه دون غيره فلم يخرج من الدنيا حتى كشف الله تعالى في قلبه العلوم التي كانت بينه وبين الله تعالى بلا واسطة فيها، لما كان يجب من النظر والتفكير اعتبارا بقدرة ربه، كي ينال المزيد من الله تعالى كما أمره.^{٦٢}

^{٥٩} أبي العباس بن عجيبة، البحر المديد... الجزء الخامس، ص. ٤٥٦.

^{٦٠} عبد الحميد بلطجي، الرسالة القشيرية...، ص. ٢٠٨.

^{٦١} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ١٧٩.

^{٦٢} عبد الله بن ربيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، ص. ١٢٧.

قال السّلمى، (فبما رحمة من الله لنت لهم) بمعنى فقال الله تعالى ما يخرج من أنفسك رحمة منى عليك وعلى من اتبعك، ثمّ أمره بإقامة العبودية في حسن المعاشرة مع أوليائه وتقريب منزلتهم والمشوّرة معهم بقوله (وشاورهم في الأمر).^{٦٣}

(فإذا عزمْتَ فتوكّل على الله) أي فاقطع عنهم جملة، وانقطع إلى سيرك وتوكل عليه، عاشرهم ظاهراً وطالع ربك سرّاً، فاعف عنهم، بمعنى تقصيرهم في تعظيمك واستغفر لهم قعودهم عن أمرك: لا تبعدهم بالعصيان عنك واشملهم بفضلك فإنّك بنا تغفو وبنا تغفر وإيانا تطلع.^{٦٤}

دفع الدّين

قال الله تعالى في سورة البقرة ٢٨١: (٢) عن دفع الدّين، قال القشيري، بمعنى سبب الحساب في القيامة، أوّلاً يعني نقد و ثانياً وعد، فنقد مطالبته أحقّ مما سيكون في القيامة من وعده. فلذا الأبخشار والنّفوس عند توفّي، لهم السّرور وسكينة القلوب، لمن في القلب محاسبة.^{٦٥}

قال السّلمى، (واتّقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله)، هذا ترهيب للعام فأمّا للخواص فقوله (وإيا فاتّقون).^{٦٦} و قال التّستري، إذا دخلت مظالم ليلة أهل الدّنيا لأهل الدّنيا ذهب النّوم والقرار عن أهل السّجن، ما يدرون ما يصنع بهم بدعتي عليهم، فيقتلون أو يعدون، أم يعفي عنهم فيطلقون،

^{٦٣} أبي عبد الرحمن الأزدي السّلمى، حقائق التفسير...، المجلد الأول، ص. ١٢٤.

^{٦٤} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ١٢٤.

^{٦٥} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الأول، ص. ١٢٨.

^{٦٦} أبي عبد الرحمن الأزدي السّلمى، حقائق التفسير...، المجلد الأول، ص ٨٣.

فهذه مظالم أهل الدنيا لأهل الدنيا.^{٦٧}

تعريف معنى حقيقة الروح

ذكر عن هذه القضية في سورة الإسراء ٨٥: (١٧) ، سورة الحجر ٢٩: (١٥) ، سورة ص ٧٢: (٣٨) ، سورة مؤمن ١٥: (٢٣) ، سورة الشورى ٥٢: (٤٢) . والأسباب نزول هذه الآية، يعنى أخرج البخاري عن ابن مسعود، حين يمشي مع الرسول فلتفي باليهود، سُئل بعضهم عن الروح، ورفع رأسه (رسول الله)، وهذا سبب النزول هذه الآية.^{٦٨}

قال القشيري، بمعنى أنّ الروح مخلوقة قبل جسدنا، والروح لطيفة تقررت للكافة طهرتها ولطافتها. والروح لها صفاء التسييح، وتعريف من الحق.^{٦٩} وقال السلمى، الروح نور الحقيقة يختلف أثرها في الأجساد، والروح عبادة والقائم بالأشياء هو الحق، وإن الأرواح نعيمها في التجلّي وعذابها في الاستتار.^{٧٠} لأنّ كل الروح كفيّة تعلقه بالأجساد وكيفية انفصاله عنها، كلّها صادرة ناشئة من أمر الله، وهذا كما قال الجيلاني.^{٧١}

أنّ النّاس أكرم من الملائكة والإبليس، لأنّ فيه روح من الله، وهذا مقدّس.^{٧٢} كقول تعالى في سورة النحل ١٠٦: (١٦). مَنْ كَفَرَ بِاللّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ. بمعنى لا يجوز كل مسلم أن يتكلم

^{٦٧} أبي محمد بن ربيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، ص. ١١٦.

^{٦٨} جلال الدين السيوطي، أسباب النزول...، الطبعة الأولى، ص. ١٦٥-١٦٤.

^{٦٩} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثاني، ص. ٢٠١.

^{٧٠} أبي عبد الرحمن الأزدي السلمى، حقائق التفسير...، المجلد الأول، ص. ٣٨٥.

^{٧١} عبد القادر الجيلاني، تفسير الجيلاني...، الجزء الخامس، ٤٥٧.

^{٧٢} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثاني، ص. ١٣٧.

أو يشهد بأنهم من الكفر (بالإرادة)، إلا في حالة ضرورة لدفع عن تهديد الكفار.^{٧٣}

هذا بيان لآدم عليه السلام، روح آدم هي مخلوقة، ولها شرفٌ على الأرواح إفرادها بالذكر.^{٧٤} بمعنى من المطيعين بظواهرهم في الجنة، وللعارفين تطمئنون قلوبهم، رفع درجاتهم لمن يلقى بروح،^{٧٥} حتى نظر إلى الكونين (Existence)، دون يشعروا بهم.^{٧٦} وروح بمعنى القرآن، لما سمي بذلك؟ لأن من آمن به صار به قلبه حياً.^{٧٧} وقال التستري، (وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم)، أي تدعوا إلى ربك هدايته.^{٧٨}

طلب الدليل إلى الله

قال الله تعالى في سورة البقرة ٢٦٠: (٢). وقال القشيري، هذا البيان يبين مما طلب زيادة اليقين، أراد نبينا إبراهيم عليه السلام، أن يريه الله إحياء الموتى، لإحياء القلب بنور الوصلة بحكم التام.^{٧٩} والإشارة من هذا، أن حياة القلب لا تكون إلا بذبح^{٨٠} هذه الأشياء يعنى النفس، فمن لم يذبح نفسه بالمجاهدات، لم يحي قلبه بالله. هذا بمعنى كل ما نريد أن نطلب دليل، بأن

^{٧٣} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثاني، ص. ٢٠٤.

^{٧٤} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثالث، ص. ١٠٩.

^{٧٥} روح بمعنى، روح هبها ضياء الأبدان، سلطان عقولهم، ضياء القلوب، و روح ضياء أرواحهم والذي هو لروح الرحمة. ويقال بعض العلماء، أن الروح هو روح إلهام، روح إعلام، روح إكرام، روح النبوة، الرسالة، الولاية، روح المعرفة، وروح بقاء بالله، وروح بها ضياء الحق.

^{٧٦} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثالث، ص. ١٣٣-١٣٢.

^{٧٧} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثالث، ص. ١٧١.

^{٧٨} أبي محمد بن رفيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، ص. ٤٢١.

^{٧٩} أبي محمد بن رفيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، المجلد الأول، ص. ١٢٠.

^{٨٠} أي تضحية

الله عظيم، عزيز، كريم، وأصحاب ذلك. يجوز أن نطلبه، لاطمئنان القلب وإحياء القلب فقد، من غير الهوى.

ثم قال التستري، لتزكية القلب وإحيائه، فيجوز أن يظهر قول الله.^{٨١} لأنّ إذا سكن العبد إلى ربّه واطمأنّ إليه، أظهر الله عليه من الكرامات ما أقلها إحياء الموتى.^{٨٢}

الاجتهاد في الكدّ والعناء

قال الله تعالى في سورة السّجدة ١٣: (٢٣) عن الاجتهاد في الكدّ والعناء، وقال القشيري، نفس بمعنى النفس الّذي أعطى الله التّوفيق، وهياً الله الجنّة والنّار لقومه، هذا جزاء على ما عمله في الدّنيا، أنّه يجتهد في الكدّ والعناء، أو تكاسل عنه.^{٨٣} وقال السّلمى، لوشئنا لوفقنا كلّ عبد لطلب مرضاتنا ولكن حقّ القول متى بالوعد والوعيد ليتم الاختيار.^{٨٤} وقال التستري، لوشئنا لحققنا دعاوي المحقّين، وأدحضنا براهين المبطلين.^{٨٥}

ومن تلك الآية، عرف بأنّ كلّ إجتهاد له جزاء، كما قال الأستاذ أبا على الدقاق، من زبّن ظاهره بالمجاهدة حسنّ الله السرائر بالمجاهدة، واعلم أنّ من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطّريقة شعبة تنير له الطّريقة.^{٨٦}

^{٨١} أبي محمد بن رفيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، ص. ١٠٧.

^{٨٢} أبي عبد الرحمن الأزدي السّلمى، حقائق التفسير...، المجلد الأول، ص. ٧٩.

^{٨٣} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثاني، ص. ٢٥.

^{٨٤} أبي عبد الرحمن الأزدي السّلمى، حقائق التفسير...، المجلد الثاني، ص. ١٣٦.

^{٨٥} أبي محمد سهل بن رفيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، ص. ٢٢١.

^{٨٦} معروف رزيق و علي عبد الحميد بلطجي، الرسالة القشيرية...، ص. ٩٨.

ذكر يوم الساعة و الموت

قال الله تعالى في سورة طه ١٥: (٢٠)، وسورة الأنبياء ٣٥-٣٤: (١٢) عن يوم الساعة والموت. ثم قال القشيري، نفس هنا بمعنى فائدة القرب بيوم الساعة، يستفيقوا^{٨٧} من غفلات التفرقة، فإذا حضروا بقلوبهم، فهم في حال استدامة الذكر، طاهر القلوب.^{٨٨} قال الجيلاني، الساعة الانكشاف التام الذي لم يبق معه الطلب، وأخفي ظهورها لهم، لتتمكن كل نفس بمرتبة من المراتب الإلهية، بما تجتهد فيه، وتكتسب من امتثال الأوامر، واجتنب النواهي الجارية على السنة الرسل، يبطل سر التكليف والتشريع.^{٨٩} نزلت هذه الآية حين نعى الله إلى رسول الله، وسأله الله، (يارب فمن لأمتي؟).^{٩٠} قال السلمى، (كل نفس ذائقة الموت) أي إذا كانت ذهاب روجه، فإنه ينقل من حياة الطبع إلى حياة الأصل.^{٩١}

من هذه الآية عرف بأن الموت يوم المحبوب لمن ينعم به، وبأن الموت يوم الحساب. فلذا قال الباحث، إن الموت يزيك قلوب وأنفس، لأنه يعود على ذكر الله مراراً. وزاد الباحث، بأنه أول الأسباب من محاسبة، كما كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى بعض عماله: حاسب نفسك في الرخاء قبل حساب الشدة، فإن من حاسب نفسه في الرخاء قبل حساب الشدة عاد أمره إلى الرضى والغبطة، ومن أهتته حياته وشغلته أهواءه عاد أمره إلى الندامة والخسارة.^{٩٢}

^{٨٧} وعى-يعي

^{٨٨} عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثاني، ص. ٢٥٦.

^{٨٩} عبد القادر الجيلاني، تفسير الجيلاني...، الجزء الثالث، ص. ١٤٢.

^{٩٠} جلال الدين السيوطي، أسباب النزول...، الطبعة الأولى، ص. ١٧٥.

^{٩١} أبي عبد الرحمن الأزدي السلمى، حقائق النفس...، المجلد الثاني، ص. ٦.

^{٩٢} علي بن محمد الدهامي، جهاد النفس، الرياض: دار طبيعة للنشر و التوزيع، ٢٠٠٨،

وليس الموت بمعنى تزكية القلب، بل الموت قال القشيري، يعني راحة القوم، وانتهاء مدة الاشتياق إلى ربه.^{٩٣} ولكن بعض قوم، يقولوا أنّ الموت افتتاح باب الفراق، وباب البلاء.^{٩٤} وقال التستري، (ونبلوكم بالشّر والخير فتنة) هي الشّر متابعة النفس والهوى بغير هدى، والخير العصمة من المعصية والمعونة على الطّاعة.^{٩٥}

طاعة النّساء إلى زوجهنّ

ذكر في سورة الأحزاب ٣٢: (٣٣) عن إطاعة النّساء. وقال القشيري، بمعنى كانت درجتهم في الشّرف تزيد على منزلة جميع النّساء كثر عقوبتهنّ على أخطأهنّ، و كثر ثوابهنّ على طاعتهنّ.^{٩٦} لأنّ إذا بعيد من طاعتهنّ، ففي قلبهم مرض، أي ريبة، وفجور، وهذا قال ابن جيبة.^{٩٧} ثمّ سوى ذلك البيان، وجود إطاعة النّساء إلى زوجهنّ، يعني ضعّهنّ الغيرة،^{٩٨} أو ممنوع كثيرة في الغيرة، لأنّ كلّ الغيرة أكثرها لرّبنا.^{٩٩}

غضّ البصر والفرج

قال الله تعالى في سورة النّور ٣٠: (٢٤) عن غضّ البصر والفرج، ثمّ

الطبعة الرابعة، ص. ٣٧.

٩٣ معروف رزيق و علي عبد الحميد بلطجي، الرسالة القشيرية...، ص. ٣٠٥.

٩٤ عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثاني، ص. ٢٩٢.

٩٥ أبي محمد سهل بن رفيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، ص. ١٩٨.

٩٦ عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثالث، ص. ٣٨.

٩٧ أبي العباس بن عجيبة، البحر المديد...، الجزء الرابع، ص. ٤٢٨.

٩٨ الغيرة هي كراهية مشاركة الآخرين

٩٩ معروف رزيق وعلي عبد الحميد بلطجي، الرسالة القشيرية...، ص. ٢٥٥.

قال القشيري، بيان القشيري، يغضّوا بمعنى يغضّوا من أبصار المحرّمات، من الفكر والقلوب والفرج عن الخواطر الرديّة، ولكنّهم لا ينظروا إلى المحسّات (الرياضة التفسّية)، فتنال اتّزان واطمئنان القلوب في أصعب الأوقات. كما قال التستري، إضمنوا لي ستة أضمن لكم الجنة، أصدقوا إذا تحدّثتم، وأوفوا إذا وعدتم، وأدّوا إلى اتّمتتم، واحفظوا فروجكم، وغضّوا أبصاركم، وكفّوا أيديكم. ١٠٠ هذا تزكّي أنفسنا. لأنّ الزاهد، ١٠١ أهل العرفان، ١٠٢ أهل الشهود ١٠٣ يعملون هذا، من غير السباب، والله يكشف من غير اختيار. ١٠٤ من تلك الآيات، نعرف بأنّ كلّ ما سهّل الله، يعنى من رضاهم، وليس من اجتهاد. واحترام صاحب البيت يزكّي أنفس، وهذا سبب من احترام، أعطى الله نوره على قلب.

ثمّ الأخير غضّ البصر والفرج والعيون والفكر والقلب وكلهم لله. فرجع الله من غير إطلاع. وهذا مثل قال الشيخ السعدي، بأنّ من حفظ فرجه وبصره وترك المحرّم، طهر من الخبث الذي يتدنّس به أهل الفواحش، وزكّت أعماله وعوضه الله خيراً منه. ١٠٥

فالشّهوة ليس غضّ البصر والفرج والقلب من شيء المحرّمات فقد، بل الجوع كذلك، لأنّ الجوع من صفات القوم وصفات العلماء، وهو أحد من أركان المجاهدة. والجوع للمريدين هي الرياضة، للتائبين تجرية، للزاهد

١٠٠ أبي محمد سهل بن رفيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، ص. ٢٠٦.

١٠١ أي قوم لا ينظرون إلى الدنيا

١٠٢ أي قوم لا ينظرون العرفان

١٠٣ أي قوم أهل الحفاظ و الهيبة و لا ينظرون بقلوبهم إلى الأغيار لا يرون نفوسهم

١٠٤ عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثاني، ص. ٣٦٤.

١٠٥ عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر، عشر قواعد في توكية النفس، مكتب إتقان، ٨١٠٢م،

الطبعة الأولى، ص. ٢٧.

سياسة، للعارفين مكربة. ١٠٦

الإيمان بالله في السراء والضراء

وجب على الإنسان الإيمان بالله عند السراء والضراء، كقوله تعالى في سورة المجادلة ٢٢: (٥٨)، وسورة التغابون ١١: (٦٤). وأسباب نزول هذه الآية، أخرج ابن المنذر عن ابن جريح قال: بأنّ أبا قحفة يحتقر رسول الله، فصكح أبو بكر صكة، فسقط. ١٠٧ قال القشيري، بمعنى من يتبع المنحرف عن دينه، أويتبع مبدعاً فأخذ الله نولا التوحيد، ولمن يتبع الله بالإيمان، فجعل الله قلبه مُطْرَزَةً باسمه. ١٠٨

كما قال التستري، كتب الله الإيمان في قلوب أوليائه سطوراً، أولاً التوحيد، ثانيا المعرفة، ثالثا الصدق، رابعا الاستقامة، خامسا الصدق، سادسا الاعتماد، سابعا التوكل. ١٠٩ وقال القشيري، بمعنى كل ما في العالم، حصلت من قبله خلقاً، بعلمه وبارادته. حتّى المؤمن يتق الله في السراء والضراء، فهيّا الله الجنّة المطمّنة له. ١١٠ كما قال السلمي، من صحح إيمانه بالله يهد قلبه لاتباع سنّة نبيّه صلى الله عليه وسلم، وعلامة صحّة الإيمان المداومة على السنن وملازمة الاتّباع وترك الآراء والأهواك المضلّة. ١١١

الخاتمة

بعد عملية عن تزكية النفس عند القشيري في التفسير لطائف

١٠٦ معروف رزيق وعلي عبد الحميد بلطجي، الرسالة القشيرية...، ص. ١٤١.

١٠٧ جلال الدين السيوطي، أسباب النزول...، الطبعة الأولى، ص. ٢٥٧.

١٠٨ عبد الكريم القشيري، تفسير القشيري...، المجلد الثالث، ص. ٣٠٠.

١٠٩ أبي محمد سهل بن ربيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، ص. ٢٧٢.

١١٠ أبي محمد سهل بن ربيع التستري، تفسير القرآن العظيم...، المجلد الثالث، ص. ٣٢٦.

١١١ أبي عبد الرحمن الأزدي السلمي، حقائق التفسير...، المجلد الثاني، ص. ٣٣٠.

الإشارات، استخرج الباحث منه نقط مهمّ من عرض التّائج في هذا البحث، وعرض الباحث بحثه مما سبق، فبقي له الاستنتاج منه ما يلي:

قال القشيري في تفسيره، المشكلة الكبيرة لتزكية النّفس يعني التّكبر، ولمن قدموا هواه وكنتم علمه، والمنافق. فلا يستعين الله أبدا ولا يهديه، ولا نبه الله إلا أن يتوب، وإجابتهم منهم يعني زيادة الخوف والخشية والصبر ومحاسبة النّفس في ذهنهم.

وزاد القشيري لتزكية النّفس بأنواع المجاهدات يعني الإحترام صاحب الدار، التعريف بأن الله مقلّب القلوب، والزّكاة والإخلاص في العبادة والعفو دواء القلوب ودفع الدّين والاجتهاد في الكد والعناء وذكر يوم السّاعة وطاعة النّساء إلى زوجهنّ، قال القشيري، غضّ البصر والفرج من المحرّمات، تحسين الأخلاق، والأخير، وتلك المجاهدات لها الأجزاء الكثيرة من الله، ورفع الله إلى أعلى درجات.

المراجع

القرآن الكريم

إبراهيم بن عمر البقاعي، برهان الدين أبي الحسن، دون السنة، نظم الدرر في تناسب الآيات و السور، القاهرة: دار الكتب الإسلامي، الجزء الثالث.

إبراهيم، حامد، ٢٠٠٣ م، نظرية النفس بين أرسطو و ابن سينا، دمشق : مجلة جامعة دمشق، المجلد ١٩ .

أبي عبد الرحمن السيوطي، جلال الدين، أسباب النزول، ٢٠٠٢ م، بيروت – لبنان : مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى.

الألوسي البغدادي، محمود شكرى، دون السنة، روح المعاني في تفسير

القرآن العظيم و سبع المثاني، بيروت : إحياء التراث العربي، الجزء الأول.

الحسن الطبري، أبي علي الفضل بن، ٢٠٠٦ م، مجمع البيان في تفسير القرآن، بيروت- لبنان : دار العلوم، الطبعة الأولى، الجزء العاشر.

الزحيلي، وهبة، ٢٠٠٨ م، أخلاق المسلم علاقته بالنفس و الكون، بيروت - لبنان : دار الفكر المعاصر، الطبعة الثالثة.

الغزالي، الإمام، إحياء علوم الدين، دون السنة، إندونيسيا - سماراغ : كرباط فوترا، الجزء الثالث.

الغزالي، بدون السنة، ثقافة الفلاسفة، القاهرة : دار المعرفة، الطبعة السادسة.

الواحدي النيسابوري، أبي الحسن علي بن أحمد، ٤٦٨ هـ، أسباب النزول، العربية السعودية : دار الإصلاح.

Ar-Rifa'I, Muhammad Nasib. 2000. *Ringkasan Tafsir Ibnu Katsir*, Jakarta: Gema Insani, , Jilid 4.

Faiz, Alfaiz, et.all, "Pendekatan Tazkiyatun An-Nafs untuk membantu mengurangi emosi negatif klien" *Counsellia*, vol. 9, No, 1, 2019.

Farid, Ahmad, 2013. *Tazkiyatun Nafs Penyucian Jiwa dalam Islam*, Jakarta Timur :Aqwam Jembatan Ilmu.

Mustangin, Khairul. 2014. *Tazkiyatun Nafs (Penyucian Jiwa) melalui Shalat dan Implikasinya terhadap pendidikan akhlak*, Yogyakarta: UIN Sunan Kalijaga.

Sayfudin, Nur. 2018. *Konsep Tazkiyatun Nafs Perspektif Al-Ghazli*, Lampung: IAIN Metro.

Wiwoho, Bagus. 2016. *Bertasawuf Di Zaman Edan (Hidup Bersih, Sederhana, Mengabdi)*, Jakarta: Buku Republika,

Zarkasyi, Muhammad Ridlo. 2016. *Ajaran Kiai Gontor 72 Prinsip Hidup KH Imam Zarkasyi*, Jakarta Selatan: ReneBook,